

tural en el que siempre pensó Frege; o más bien a la vida de los conceptos en el *mundo 1* de la realidad física o biológica, en el que ahora parece estar pensando preferentemente Burge? Por otro lado, ¿no habría también que extender la *autoinmunidad* al lenguaje, al menos al lenguaje axiomático de la lógica, aunque fuera en un grado y niveles distintos que el que se asigna a la razón? Finalmente, una vez abandonado el racionalismo dogmático leibniziano, ¿no habría que hablar de una posible recuperación de un segundo Leibniz más autocrítico que admitiera diversas formas posibles de articulación *autoimmune* entre las verdades de hecho y de razón? Evidentemente se trata de tres cuestiones relativamente marginales en el conjunto de la investigación, pero de bastante mayor calado de lo que inicialmente pudiera parecer.

Carlos Ortiz de Landázuri. Universidad de Navarra
cortiz@unav.es

DE SANTIS, CHIARA

Coscienza e Soggetto. B. Lonergan e l'ermeneutica dell'interiorità, Città Nuova Editrice, Roma 2013, 243 pp.

El desarrollo filosófico de la obra lonerganiana puede ser interpretado como el esfuerzo de tematizar la subjetividad humana en todas sus dimensiones: sensitiva, inteligente, racional, moral, religiosa, afectiva, psicológica, entre otras.

Dentro de este devenir filosófico Chiara De Santis destaca algunos conceptos precisos: la atención a la dimensión existencial de la *conciencia humana* y el *análisis del sujeto* en su totalidad. Desde ellos, reconstruye una *hermenéutica de la interioridad*, reconociendo, por una parte, que la vasta y compleja obra de Lonergan no comprende de por sí un tratado que se ocupe específicamente de la hermenéutica pero, por otra parte, que el interés hermenéutico del filósofo se encuentra constantemente presente al interno de sus in-

vestigaciones: comenzando con los primeros artículos tomistas pasando por sus estudios sobre la gnoseología y llegando a sus últimos textos dedicados al problema metodológico.

De manera general, la primera parte del libro (primeros cuatro capítulos): *Dalla coscienza al soggetto*, versa sobre la evolución de la propuesta filosófica de Lonergan que parte del examen de la conciencia para llegar a la consideración del sujeto en su complejidad constitutiva. En la segunda parte (últimos tres capítulos): *Lo sviluppo della questione ermeneutica nell'opera lonerganiana*, la autora analiza puntualmente y en perspectiva cronológica inversa las principales obras de Lonergan destacando las raíces y el desarrollo del discurso hermenéutico al interno de su pensamiento filosófico.

De manera particular, en el primer capítulo, *Il dinamismo coscienziale*, se inicia definiendo la noción de conciencia como una actividad intencionada y procesual desde la cual el sujeto encarnado se pone en presencia o conocimiento de sí mismo. Para Lonergan, sustenta la autora, el conocimiento de sí no tiene una estructura diversa ni se alcanza con un proceso distinto al conocimiento de cualquier otro objeto. Más bien, lo diverso radica en el punto de partida, ya que en el caso del conocimiento de los objetos externos se trata de una experiencia externa; en el caso de la conciencia se trata de una experiencia interna. Añade, además, que en el paso de la simple conciencia de sí al conocimiento interno de los propios dinamismos de la conciencia no se actúa en modo natural, ya que requiere del empeño por parte del sujeto encarnado que es beneficiado de un auténtico conocimiento de sí mismo solo si pone en ello tal apropiación.

En el segundo capítulo, *Il soggetto autentico: un nuovo orizzonte metodologico*, se considera que la propuesta metodológica de Lonergan se inserta al interno de un preciso cuadro teórico que tiene en el pensamiento de Aristóteles y de Francis Bacon los referentes teóricos más relevantes. Desde esta base teórica, la autora presenta la doble denominación del mismo método postulado por Lonergan: *el método empírico generalizado* que combinando los datos de los sentidos y los datos de la conciencia tiende hacia una recomposición de la universalidad del saber, representado por la fundamental es-

estructura operativa de la conciencia dinámica e intencional de cada sujeto cognoscente; y *el método trascendental* en cuanto que cada sujeto tiene, al menos potencialmente, la capacidad de conocer y la tarea de hacer que esta capacidad potencial llegue a ser activamente operativa. En ambos casos, la aplicación de las ocho especializaciones funcionales alcanza el fin propuesto en cada uno de los cuatro niveles de conciencia.

Con el tercer capítulo, *Ermeneutica e Metafisica nel rapporto tra soggetto e orizzonte*, se asiste a la recomposición del concepto “punto de vista” por el de “horizonte”. Para Lonergan el sujeto encarnado no es un observador que dirige una mirada al mundo (*viewpoint*) ni un intérprete que analiza los fenómenos desde su principal perspectiva (*standpoint*) sino parte activa en el proceso de constitución y selección del “horizonte” en el cual obra a través del propio interés y la propia elección. En este sentido, en el cuarto capítulo, *Dinamica e struttura del significato*, la autora evidencia que el significado se ubica como mediador en la relación entre el sujeto encarnado y su horizonte y, en lo específico, entre intérprete y objeto a interpretar. Para Lonergan, continúa Chiara De Santis, la mediación del significado es una realidad dinámica y creciente en la diferenciación y en la integración de los ámbitos de significado y, por ende, una entidad cognoscitiva y ontológica estrechamente ligada al desarrollo de la conciencia y del lenguaje.

En el quinto capítulo, *Method in Theology: ermeneutica e dinamismi coscienziali*, la autora postula que con esta obra Lonergan trata de manera más sistemática su posición hermenéutica centrada sobre la perspectiva del sujeto existencial, es decir, sobre la interioridad concebida no en términos conceptuales sino existenciales. Desde esta perspectiva es posible para el filósofo vincular la interpretación con los cuatro niveles de conciencia; la actuación de la triple conversión (intelectual, moral y religiosa); y la objetividad garantizada del método trascendental. Por ello, según la autora, es posible definir la hermenéutica lonerganiana como una hermenéutica del sujeto que se coloca al mismo tiempo al interno de un contexto de la filosofía del ser en el cual la ontología media entre la hermenéutica y el trasfondo metafísico.

Por su parte, con el sexto capítulo, *Verità e interpretazione in Insight*, Chiara De Santis expone su análisis sobre la obra de *Insight* indicando los iniciales intereses hermenéuticos del filósofo en la elaboración de lo que él mismo definirá como *Scientific Hermeneutics*, es decir, una hermenéutica metódica centrada sobre la relación entre conocimiento, realidad, objetividad y sobre la noción de verdad. De Santis agrega, que *Insight* está marcada por el primado gnoseológico, aún la metafísica se presenta fundada en los principios cognoscitivos ya que la solución en la relación entre conocimiento y realidad se obtiene por la afirmación fundamental de la intrínseca inteligibilidad del ser, es decir, en la imposibilidad de separar el ser de la inteligibilidad ya que el ser es el objetivo del puro deseo de conocer.

En el séptimo capítulo, *Conoscenza e interiorità: il VERBUM MENTIS*, la autora desarrolla una afirmación y una certeza, a saber respectivamente: no se puede prescindir de las fuentes representadas por Aristóteles y San Agustín para comprender la hermenéutica lonerganiana y ambas para la interpretación tomista del concepto de *Verbum*; y la certeza de que es imposible para el sujeto comprender sin comprenderse ni conocer sin que el conocimiento determine en él profundos cambios.

Con la lectura atenta y no sencilla de este libro resulta claro que la perspectiva hermenéutica lonerganiana no se agota en la lectura e interpretación de textos sino que está, sobre todo, en función de la naturaleza existencial del sujeto. Por esta razón, la categoría de la interioridad es el elemento unitario de toda la construcción hermenéutica de Lonergan, como justamente concluye la autora.

Francisco Sánchez Leyva. Università Pontificia Salesiana
fslsdb@yahoo.com.mx